

---

# ПОГРУЖЁННЫЕ В ЛЮБОВЬ

---

Тадеуш Котлевский SJ

*Для св. Игнатия Лойолы жизнь в осознании того, как много даров мы получили, является явным знаком Божьей любви и Его присутствия. И потому «искать и находить Бога» означает открывать знаки Его разнообразного присутствия, которое непосредственно касается человека.*

## СОЗЕРЦАНИЕ БОЖЬЕЙ ЛЮБВИ

Игнатий Лойола ставит человека перед тайной обильных даров и объясняет правду о Божьей щедрости. Задание, порученное делающему духовные упражнения: «припомнить благодеяния, полученные мною – творение, искупление, а также особые дары, – с глубокой любовью раздумывая над тем, сколько сделал для меня Господь Бог наш и сколько Он дал мне из того, что имеет»<sup>1</sup> (ДУ 234), – показывает, что разум и сердце человека должны быть пропитаны осознанием Божьих даров, прошлых, настоящих и будущих. Любые дары сотворения и искупления являются выражением Божьей любви. Если человек

ищет Бога в Его дарах, то находит Его. В письме Франциску Борджиа Игнатий объясняет: «На будущее лучше забросить эти практики [практики покаяния, которые причиняют боль], стремясь к поиску Бога во всём скорее непосредственно, чем через причинение себе боли вплоть до крови. Я имею в виду поиск Его святых даров... Говоря 'святые дары', я имею в виду такие дары, которые не зависят от нас, и которые мы не можем получить по своей воле, но лишь по воле Того, Который является совершителем всякого блага. Осознавая всякое Величие, стоит добавить, что к ним относятся такие дары как глубокая вера, надежда, любовь, радость и духовный покой, слёзы, глубоко переживаемые внутренние утешения, вдохновлённое разумение, ощущения и Божье просвещение»<sup>2</sup>.

### *Память*

Человек, который жаждет искать и находить Бога во всех вещах, должен извлечь из памяти всевозможные личные переживания, которые являются знаком Божьей заботы и любви. Памятуя о них, он учится познавать и открывать собственную историю веры и присутствие в ней Бога. Стоит повторить, что это напоминание производится в перспективе веры, а сама вера помогает обнаружить в человеческой памяти следы Бога. Память имеет большое значение для духовного опыта, поэтому Игнатий прибегает к ней. Она является не только местом хранения событий, фактов и полученной информации, но также местом весьма живых и активных процессов, поскольку помогает в понимании и принятии (в вере) происходящего, более того, соединяет факты в целостные структуры и освещает их понимание.

Память играет важную роль в процессе формирования веры и её передачи. Библия подчёркивает значение припоминания и воспоминания, то есть оживления действительности из прошлого. В книге Второзакония мы читаем: «помни весь путь, которым вёл тебя Господь, Бог твой» (Втор 8:2). Отсылка к памяти, к воспоминаниям, является не только призыванием прошлого и фактов, но также взглядом в будущее. Это не только хроника фактов, но оживление опыта и переживаний, которые могут быть основой для переживания будущего. Таким образом, мы видим, что в переживании веры память играет важную роль, поскольку воспоминания и жизнь историей придают вере очень личный характер. Вера становится «склерозной», когда человек теряет смысл возвращения к прошлому, в котором Бог присутствовал в событиях. «Помни» в библейском смысле означает «увековечь», «торжественно отмечай», «празднуй», так как помнить – значит торжественно вспоминать множественные дела Господни. И это также касается нашей веры. Возрастать в вере означает открывать и ежедневно припоминать доброту и любовь Бога, записанные в истории каждого человека. «Помни весь путь, которым вёл тебя Господь, Бог твой» (Втор 8:2). Несомненно, именно об этом говорит святой Игнатий, когда призывает припоминать следы присутствия Бога.

### ***Благодарность***

Человек, который припоминает всякие благодеяния и щедрые дары, полученные от Бога, с благодарностью открывает-ся Ему и Его действию. В письме студентам из Коимбры, го-

воря о том, как обильно Бог одаривает нас, Игнатий отмечает, что этот факт побуждает нас к великодушию и благодарности. Добавляет, что Бог не только обогатил человека Своими дарами, но и, более того, даровал Самого Себя в тайне искупления, чего особенным знаком является Евхаристия<sup>3</sup>.

Святой Игнатий различает два вида даров. Одни являются общими для всех: сотворение и искупление, которые Бог уделяет каждому человеку; другие – исключительно личные, уделяемые в соответствии с личным призванием. Выражение «для меня» указывает на их индивидуальный характер (ДУ 234). Человек, открывающий многообразие даров, которые он получил от Бога, не может ответить иначе, как только полным изумления приношением себя самого Богу. Осознавая любовь, он отвечает любовью. «<...> как Сам Господь в дальнейшем желает отдать мне Себя, насколько может, по Своему Божественному распоряжению», – пишет Игнатий. – «Затем весьма разумно и справедливо будет поразмышлять о себе самом, подумав, что я, со своей стороны, должен предложить и отдать Его Божественному Величеству, а именно: всё, что у меня есть, и себя самого в придачу»<sup>4</sup>. Таким образом, любовь порождает любовь.

## **ЖИЗНЬ В ПРИСУТСТВИИ БОГА**

Для Игнатия жизнь в осознании того, как много даров мы получили, является явным знаком Божьей любви и Его присутствия. И потому «искать и находить Бога» означает открывать знаки Его разнообразного присутствия, которое непосредственно касается человека. В «Созерцании ради обре-

тения любви» святой Игнатий говорит о трёх видах Божьего присутствия: интимного и тонкого, действующего и указующего (ДУ 235-237).

### ***Присутствие интимное и тонкое***

Все творения являются знаками интимного и тонкого присутствия Бога, поскольку Сам Бог обитает в них: «в стихиях – даруя им бытие, в растениях – даруя жизнь, в животных – даруя чувства, в людях – даруя разумение» (ДУ 235). Весь мир и всякое творение является местом обитания Бога через дар жизни и существования. Дар жизни является знаком преогромной любви, которой Бог делится со всеми творениями. Поэтому необходима созерцательная позиция, то есть, умение смотреть на мир и на все творения, чтобы искать и находить Бога во всём. По Игнатию, человек, созерцающий творения и смотрящий на них с Божьей точки зрения, замечает в них присутствие Самого Бога. В одном из своих писем он призывает молодых иезуитов упражняться «в разговоре, прогулке, взгляде, чувствовании вкуса, слушании, размышлении и во всех действиях; ибо Его Божественное величество истинно находится в каждой вещи благодаря Его Вездесущности, Могуществу и Существованию». Добавляет, что «этот способ размышления, заключающийся в обнаружении Господа Бога нашего во всех творениях, легче, чем абстрактное размышление над Божественными делами, требующее от нас больше усилий, чтобы приблизиться к ним. Это совершенное упражнение подготовит нас к великому посещению нашего Господа даже во время короткой молитвы»<sup>5</sup>. В другом месте он объясняет,

что люди «совершенные посредством постоянного созерцания и просвещения разума лучше раздумывают и размышляют о Боге и созерцают Его, присутствующего во всех творениях Своим Существом и Могуществом» (ДУ 39).

Человек, ищущий Бога, может найти Его во всех творениях, а особенно в себе самом и в каждом человеке, поскольку Бог сотворил человека по Своему образу и подобию, а также соделал его Своим храмом (ДУ 235). В письме студентам в Комимбре Игнатий напоминает, что Бог «дал вам существование и жизнь и поддерживает вас в Нём – все силы, совершенства души и тела, а также внешние блага». Поэтому, продолжает он, следует «смотреть на ближних как на образ Пресвятой Троицы, как на призванных к участию во славе»<sup>6</sup>. Более того, на человека, добавляет он в другом месте, нельзя смотреть только через внешние проявления, через его красоту или уродство<sup>7</sup>. Человек – это особое место обитания Бога, поэтому, уважая человека, мы воздаём честь Богу. Путь взаимного уважения и почитания это услужливость, подлинное смирение, почитание других как вышестоящих. «Так, – заключает он, – одни с других будут пример брать и таким образом будут возрастать в набожности и славить Господа Бога нашего, Которого каждый должен стараться увидеть в другом как в Его образе» (К 250). Набожность, о которой идёт речь, на игнатианском языке означает умение и лёгкость поиска и обнаружения Бога.

### ***Присутствие вовлечённое***

Кроме того, Игнатий подчёркивает, что Бог «работает и трудится <...> во всех творениях на лице земли» (ДУ 236),

выражая таким способом вид Божьего присутствия, который проявляется в деятельности и активности. Другими словами, присутствие Бога обнаруживается в постоянном процессе дарования жизни в различных её формах (вегетативных и сенситивных) и поддержания её, дарования роста и развития. В этом «динамическом образе» Бог проявляет Себя как тот, кто трудится для человека. В Божьей деятельности проявляется ещё и Провидение, близкое Игнатию. Он сам всецело отдал себя самому Божьему Провидению и побуждал других верить себя Ему. «Мы верим, – пишет он в одном из писем, – что во время успехов и неудач так в жизни, как и в смерти, Он жаждет и совершает то, что для нас благо и полезно»<sup>8</sup>. В другом своём письме он объясняет, что, делая всё, что мы обязаны, остальное мы должны оставить Богу, Чьё Провидение всё объёмлет<sup>9</sup>. Божье Провидение тесно связано с Божьей любовью, заботящейся о человеке<sup>10</sup>. Божье Провидение руководит всеми творениями и всегда ведёт человека к большему благу. В каждом Божьем действии – как в наказании, так и в ласках – проявляется одна и та же любовь, которая ищет блага для человека<sup>11</sup>.

### ***Присутствие одаривающее***

Третий вид Божьего присутствия проявляется, по мнению Игнатия, в Божьей непостижимости. Он призывает «увидеть [*mirar*], как все блага и дары нисходят свыше; <...> как из солнца исходят лучи, из источника – воды» (ДУ 237). Это всеобъемлющий образ Бога, источника всякого блага, и одновременно проявляющееся Божье присутствие, Божья непостижимость, открывающаяся во всевозможных дарах Его благодати, кото-

рые являются отражением Его Самого. Всё нисходит свыше, от Бога, как из источника – «моя ограниченная сила», праведность, благодать, любовь, милосердие (ДУ 237). Этот нисходящий аспект напоминает акт сотворения и всё творение, о котором Игнатий вспоминает в *Автобиографии*: «Однажды ему представился способ, которым Бог сотворил мир <...>. Казалось ему, что он видит какой-то белый предмет, из которого вырывалось несколько лучей, и из которых Бог соделал свет» (29). Это созерцание Божьего акта сотворения и понимание того, что всякое благо происходит от Божьей Благодати – также и то, которое является уделом человека. В письме Франциску Борджиа Игнатий отмечает: «Благодаря Его вечное Величество, я не мог отнести это ни к кому другому, кроме Его Божественной Благодати, от Которой всё происходит<sup>12</sup>.

«Созерцание ради обретения любви» является «излиянием» Святого Духа, Который нисходит как любовь – одновременно предмет созерцания и просьба, направленная к Богу. Святой Дух – это Дарующий и Дарующийся, Божья Любовь, приходящая как дар, это присутствие, действие, образ Бога в человеке. Ответом на дар Любви Бога является благодарность. Именно благодарность за настолько обильные дары, открытые и распознанные, превращается в сердце и жизни человека в позицию любви и служения Богу во всём, в благодарную любовь, которая на полученный дар жаждет ответить дарованием себя (ДУ 234).

Можно сказать, что любовь порождает любовь; познание и раскрытие Божьей любви в жизни ведёт человека к приношению себя самого из любви.

- <sup>1</sup> Св. Игнатий Лойола, *Духовные упражнения*, пер. Андрей Коваль (Москва: Институт философии, теологии и истории св. Фомы, 2010), 76–77.
- <sup>2</sup> Франциску Борджиа, принцу Гандии [45], 152.
- <sup>3</sup> Письмо о совершенстве и апостольском усердии [35], 110-111.
- <sup>4</sup> Св. Игнатий Лойола, *Духовные упражнения*, 77.
- <sup>5</sup> Письмо Антонию Брандао [66], 222-223.
- <sup>6</sup> Письмо о совершенстве и апостольском усердии [35], 111.
- <sup>7</sup> См. Письмо Эмерикю Бонису [1170], 442.
- <sup>8</sup> Письмо вдове Буке. *Epistolae et Instructiones*, VII, 410-411. В этом письме святой прямо говорит о Божьем Провидении и о добрых плодах, которые приносит вверение себя Ей.
- <sup>9</sup> Письмо А. Феррарезе, *Epistolae et Instructiones*, VI, 30.
- <sup>10</sup> Хуану де Вега, вице-королю Сицилии [62], 213.
- <sup>11</sup> Марии Фрассони Джесо [109-110], 330.
- <sup>12</sup> Франциску Борджиа, прицу Гандии [45].